

聖靈運動— 舊約聖經中的看法

司 雄
美國威斯登神學院神學碩士
本院系統神學副教授

序 言

一般而言，早期原住民牧者受到的神學訓練較為不足，使得部份原住民教會信徒，在缺乏聖經知識和基督教教義的教導下，對於靈恩運動，產生錯誤的認知，甚至偏離聖經的教導，成為憾事。有些信徒非常渴慕入神恍惚的經驗，例如在敬拜中身體搖擺、倒地昏迷、狂叫、狂笑等，以致崇拜常常失控、脫序，甚至混亂。他們視倒地昏迷，是依據舊約中有些先知因見上帝的榮光就「伏俯在地」的經驗。又他們對約珥書2：28節的解釋亦超越了原有的意義。其中更嚴重的是，有些靈恩派的信徒們因過度追求神祕經驗和神蹟奇事，自稱是先知、使徒、或被三位一體的靈附身者，時有所聞，造成視個人經驗為絕對，超過聖經權威的信仰危機。

有鑑於此，筆者渴望藉由舊約中有關聖靈的探討，幫助原住民教會增進對聖靈教義的認識，導正一些錯誤的觀念，且扎根於聖經之聖靈教義的教導。

本文將分七個部分來探討，先從靈的字義，而後靈是神的大能、生命的賜予者、與創造的關係、與人的關係、靈與話、靈與彌賽亞、靈的應許、靈的位格等。

在研究過程中，筆者發現不僅是教理、信條和系統神學對聖靈教義的忽略，在聖經神學中舊約的研究也犯了同樣的失誤，甚少舊約的聖經學者用較大的篇幅來探討舊約中有關聖靈的教義。有關舊約聖靈論的著作實在少之又少，中文神學書籍更是少的可憐，這對大多數不諳外文的原住民傳道人和信徒而言，幾乎沒有讀物可自我充實，只等神學教授的講義，終究也不是解決之道。

本 論

舊約所描述的上帝是完全有倫理的人格，而很少論及他的實體。他是一位自由、好動，和有道德性的位格。在舊約中上帝被視為是以色列人所有東西的源頭。他統治以色列人，他是王也是審判者，一切事務的決定權都必須帶到上帝的面前。有趣的問題是，上帝如何執行、統治、引導他們的生活？有二種方法來完成：¹

¹ A. B. Davidson, *The Theology of Old Testament*, Edinburgh, 1904, pp. 116.

1. 藉外在證明來顯他自己給人，並命令他們。這外在的證明稱之為主的天使（使者），這天使不是被造的天使……他是耶和華自己，因而後來他被視為耶和華（創31：11，12；出23：20，21）。如主的使者拯救雅各，引領以色列人進入迦南，引導以色列的軍隊去爭戰。

2. 藉上帝的靈：上帝施展其作為來統治他的子民，是藉著人來統治，他們的作為被看為是聖靈的工作。「上帝的靈」就是耶和華自己與他的百姓同在。這靈施行審判並啟示人。他臨到掃羅，掃羅就被鼓勵改變成為另一個人，他高舉其他的人，他鼓勵先知，整個的以色列人的會眾生活是被耶和華所啟發。耶和華藉著靈施展他的統治，因此，有人曾說：「聖經的故事就是被聖靈充滿之人的故事。」²

一、Ruah的涵義

「靈」的希伯來文字彙是Ruah，在舊約中曾出現三百七十八次，³ 其通常的意思是氣息（breath）或風（Wind），該詞係由動詞而來，有自鼻孔吹出之暴風之氣。風常是強而暴力（Strong and violent）；⁴ 它總是神祕（出10：13和伯21：18）。同時，它常是在上帝控制之下（珥4：13）；如詩人所說的，它也是上帝的僕人之一（104：4）。⁵ 如同氣息一樣，這詞接近生命，或生命的中心（結37：5-6，8，10）。

「靈」若用在人身上通常是一種心理學上的表達，意思是支配的動力或人的氣質。⁶ 換句話說，在人裡面的靈使人保有一種特別的行為模式（如在出35：21），又能使人明白真理（伯32：8），且揭開上帝對人的心意（該1：14）。

在人類學上，它是指「氣息」（耶2：24；伯8：2）和靈魂的狀態。（詩76：13；結3：14）。⁷ 在此情境下，Ruah常以「心和心思」的意思重疊使用（書2：11；結21：12）。這詞也代表上帝所賦予（賽42：5）和創造（賽57：16）的「生命的氣息」。因此，ruah根本的意義是：⁸

1. 風：即對人有益或有害而目不能見的一陣流動的空氣。舊約常用這字，而大多以目不能見的風，視為目不能見的上帝的工具（創8：1；民11：31；王上18：45；詩103：16；耶4：11；摩4：13；賽11：15）。

2. 氣：即與人性命攸關的氣息（創6：17；伯34：14）。依據聖經的教導，生命的本源自然是上帝，但在宗教思想發展後，「靈」就特別與上帝所創造的生命發生關係（創1：2）。

3. 魂，氣息：依希伯來人的見解，人是屬於塵土的，是屬血肉之體（賽31：3）；然而他也是上帝所創造的有靈的活人，因而與上帝有特殊的關係（創2：7；1：26；6：17；7：15）。在被擄以後的時期，以色列人將「靈」一詞用來專指魂或心，即人智慧與情感的大本營（參

² William Barclay, *The Promise of the Holy Spirit*, Philadelphia: The Westminster Press, 1960, p. 11.

³ Horn, E. W., Trans. Dietlinde M. Elliot, "Holy Spirit" *Anchor Bible Dictionary*, Vols. 3, ed. David N. Freedman, New York: Doubleday, P. 260. G. W., Bromiley, "Holy Spirit", *The International Standard Bible Encyclopedia*, ed. G. W. Bromiley, Grand Rapids: Eerdmans, p. 731.

⁴ Horn, op. cit., P. 260. A. R. Johnson, *The Vitality of the Individual in the Thought of Ancient Israel*, Cardiff wales, 1964; R. Lauha, *Psychophysischer Sprachgebrauch im Alten Testament*, AASF 35. Helsinki 1983, p. 57-58; THAT2: 727-728.

⁵ E. Jacob, *Theology of Old Testament*, London, 1958, P. 122.

⁶ Norman H. Snaith, *The Distinctive Ideas of the Old Testament*, London: Epworth Press, 1983 Reprinted, pp. 143-153.

⁷ THAT2: 734-742; Lauha, op. cit., p. 57-64; H. W. Wolff, *Anthropologie des Alten Testaments*, 4th ed. Munich, 1984, pp. 57-67.

⁸ Raird Morris, Gleason L. Archer Jr. and Bruce K. Waltke, 《舊約神學辭典》，台北：華神，1995, pp. 949-951.

伯20：3；32：18；賽57：15；但5：20）。他們深信上帝不但管理天地，他也創造了人的內心生活，就是人的靈（亞12：1）。

4. 眾靈（善靈或惡靈）：古代的希伯來人相信眾靈都受上帝的統治（士9：23；撒下16：14；王上22：21）。那試驗並擾亂人類的是上帝自己（摩3：6），甚至認為風乃是上帝的使者或天使（詩104：4；亞6：5）。

5. 靈：就是指聖靈，這十足是基督徒所用的意思。⁹

二、聖靈是上帝大能的彰顯

一般的見解都認為舊約時代，聖靈獨特的位格是沒有清楚顯明出來的，他常被視為上帝的能力和上帝臨在的作為。¹⁰ 我們從舊約中看到的上帝，是一位總是施行作為的上帝，而不是一位靜默的上帝，這可以從聖靈的活動得到證實。總之，聖靈是活動的，它不僅是上帝的屬性而已。當以色列人建立唯一神論以後，耶和華是唯一能力的來源，每一件超然的事件，都被他控制，而唯獨藉著聖靈，上帝的能力才能傳達，在創造物之中或在人們中間，或藉著人的生活來傳達上帝的能力（創1：2f f；賽11：2f；61：1f；珥2：28f）。

藉著聖靈的力量，人得到能力作他們所不能完成的工作。在上帝的百姓中凡具有特殊的能力和領袖才幹的人，是由於聖靈臨在的結果。「耶和華的靈降在他身上，他就作了以色列的士師，出去爭戰。」（士3：10；9：34；14：6；創41：38）。一切超然的成就都憑藉聖靈所賦予的大能（撒下10：6f；19：20f；王下3：15；創41：38；民24：2；士3：9f；6：34；13：25；14：6；撒下11：5f；賽11：2），沒有一個特殊事件是人憑恃己力便可創立功績的，乃是人倚靠聖靈的恩賜。聖靈用特別的方式臨到被揀選服事上帝的人，以特別的恩賜裝備他們，使他們能行使異常的能力，完成上帝的工作。

祭司以西結自己見證說：「耶和華的話特臨到——以西結，耶和華的靈降在他身上。」（結1：3）「耶和華的靈」原文為「耶和華的手」，這是以「手的形像」來傳達「靈的能力」。¹¹ 當以西結指出上帝的靈和主的手同等時，他所強調的「靈」是指力量的意思。接著在3：12-14說：「那時，靈將我舉起，……。於是靈將我舉起，帶我而去。我心中甚苦，靈性忿激，並且耶和華的靈在我身上大有能力。」上帝的靈將以西結舉起，帶他而去，並且使他大有能力，這是傳統對先知的了解，先知往往是身上帶有聖靈大能力的人。

舊約時代論到上帝的靈之能力時，第一個事件發生於靈恩的士師和入神的先知。在此，首先要處理的是一種短暫和有限的恩賜，目的就是為了要執行一種特殊的使命。¹² 在參孫的個案中，上帝的靈使他能夠撕碎獅子，且親手擊殺他的三十名敵人（士14：6-10）。先知以利沙可使河水分開，是因以利亞的靈已賜予他（撒下2：15）。這種令人驚奇和不能解釋的作為，甚至可能是惡的，全都歸因於上帝的靈的作為（士9：23撒下16：14；18：10；19：9）。特別是臨到掃羅的靈，也視為是從上帝而來的靈。又如王上22：20-23形容在天上的議會：一位靈前來，且獻上欺哄之靈，進入假先知當中，因為上帝計劃降大災難給以色列民。

⁹ A. F. Kerkpatrick, *Cambridge Bible*, Psalms, II, p. 293.

¹⁰ George E. Ladd, *A Theology of the New Testament*, Grand Rapids: Eerdmans, 1974, p. 28.

¹¹ 林鴻信，《聖神論》，台北：禮記，1997，p.295.

¹² K. D. Schunk, *Wesen und Wirken des geistes nach dem Alten Testament*, SLAG. A. 180, pp. 7-13.

另一方面，我們也可找到擁有類似上帝大能的幫助，卻沒有伴隨奇特現象的例子。例如士師，就是上帝為要幫助以色列人，將他的靈臨到或附身在他們身上的例子，相同的經歷也在掃羅（撒下11：16）和大衛的身上（撒下16：13）。甚至政治領袖也被上帝的靈所引導，特別是在飢荒和戰爭時得著上帝能力的幫助。此外，上帝在其他地方也可以被經驗，靈不被我們的主觀所了解，而是外在能力的一種經驗。他不是從人的靈出來的，而是來自起初完全地使人迷惑的靈。漸漸的，人開始明白這種力量可能就是「上帝」！當然這種了悟是不可證明的，但這種能力也並非只是幻想而已。

三、上帝的靈是生命的源頭

舊約中最有意義的觀念是，上帝的靈就是人類生命的源頭。在創世記2：7所提到的創造，呈現人是一個有靈的活人，他是上帝獨特行動的結果，即上帝將「生命的氣息」吹入人裡面。上帝將其形像特別賜給人，而不賜給其他的被造物。¹³ 有關上帝的靈是人生命的源頭，也可在創世記6：3中找到這樣的觀點，那裡將人是血肉之身和在裡面有永續不斷的Rrah作一比較；另外，約伯記也將人的氣息和在鼻孔裡面的上帝的Ruah視為同等（伯27：3；34：4）。

「靈」字的原文「Ruah」大部分是譯作風、微風或流動的空氣。有人主張無論希伯來或希臘文在原意上，總是用於表示「風」和「氣息」，亦即是指在人裡面或外面流動的空氣。¹⁴ 因此，無論是譯作「靈或氣息」，只要是與活動有關的都是上帝的恩賜，是出於他，也歸於他（創6：3，17；7：15，22；伯33：4；27：3；詩104：29-30）。這樣看來，「靈」字可以理解為是一種生命的原動力或是一種賜生命的原動力，而這種原動力是唯有上帝永遠擁有的（賽31：3）。¹⁵ 聖經顯示，人的靈是來自上帝，並要歸回上帝（傳12：7，另參見約19：30那裡說到耶穌將靈魂交付上帝）。別處經文也強調上帝是生命之源，並且是由上帝的靈產生生命（伯27：3；33：4）。若上帝收回生命的氣息，凡有血氣的必一同滅亡（伯34：15）。¹⁶ 為此，「上帝的靈」或生命的氣（創2：7）是表明上帝的氣或靈，就是那產生生命的源頭；也是賜人生命的那一位上帝。¹⁷

「耶和華上帝用地上的塵土造人，將生氣吹在他的鼻孔裡，他就成了有靈的活人，名叫亞當。」（創2：7）「生氣」是指「生命的氣息。」雖然上帝創造人的記載裡沒有指明聖靈有參與，但卻強烈暗示與聖靈有關，來自上帝的生命氣息展現了巨大的生命力量，使塵土成為有生命的人，正如聖靈是上帝的生命力量的發動者，是生命的源頭，人之所以存活，就是聖靈帶來生命的氣息。人是創造之冠，是因上帝將自己生命的氣息吹入人裡面（創2：7；伯33：4）。上帝為了使人得以存活，「靈」就不能從人裡面削弱或減少（書5：1；撒下13：39；賽65：14；詩143：7；146：4；伯17：1；箴15：4），或若消失，就歸回上帝那裡（創45：27；士15：19；30：12），甚至，動物的國度，也是依此原則而生存（創6：17；7：15，22），自此，世界的生物端賴上帝的氣息得以延續生命（詩104：30；民16：22；創45：27；結37：14；伯10：12）。¹⁸

¹³ Bromiley, op. cit., p. 731.

¹⁴ Water Eichrodt, *Theology of Old Testament*, 2nd., rev. Tr. J. A. Baker, London: SCM Press, 1961, Vol. II, p. 46.

¹⁵ Th. C. Vriezen, *An Outline of Old Testament Theology*, Newton, Mass.: Charles C. Brandfor, 1970, p. 215.

¹⁶ Davidson, op. cit., p. 121-122.

¹⁷ Keil, op. cit., 1 : 78. Samuel R. Driver, *The Book of Genesis*, New York: E. S. David N. Fireedman, P. 260. Bromiley, op. cit., p. 38.

¹⁸ Eichrodt, op. cit., p. 48.

當以色列人開始意識到去描述所有的生命，包含人的生命之時，最重要的發展就是他們開始描述這是上帝的靈的作為。如詩篇104：29-30 說到高山上的弱山羊，在曠野的年輕獅子：「你掩面，他們便驚惶，你收回他們的氣，他們就死亡歸塵土，你發出你的靈，他們便受造，你使地面更換為新。」

上帝將氣發出，並將他的氣息吹入受造物，上帝不發出氣息，或收回他的氣息，他們就滅亡。無論何種生命尚存氣息，那就是上帝的氣息和靈的工作。但任何地方發生死亡，那就是神的靈或氣息已離。這就是因上帝所關切的就是生命。為此，聖經不喜歡論及上帝的靈和死亡有瓜葛。相同的，因為上帝的靈進入他的創造物中，故他就成了他們的靈。

在約伯記34：14-15中有二種表達方法：「他若專心為己，將靈和氣收歸自己，凡有血氣的就必一同死亡，世人必仍歸塵土。」這句話關連到人類的生命氣息，表現在人的生命力是上帝賜予才能存活的意義上。這種信念再一次在伯27：3「我的生命尚在我裡面，上帝所賜呼吸之氣仍在我的鼻孔內。」提到。

以色列人若欲強調生命的來源，他就必提起「上帝的靈」。另一方面假如他想要描述人經驗上帝的靈在他生命中，他就會提起「賜生命的能力」，或「生命的氣息」。創2：7提到上帝如何將他的氣息吹入人的鼻孔，創6：3節神的靈在人裡面，6：17再一次提及「生命之氣息」，7：22混合說到「生命的靈的氣息」。

這生命的氣息也在動物中可以發現，（創6：17；7：15），所有的生命，甚至生物學裡的生命力，都可以被理解為是上帝的靈之創造作為。由此，我們可以了解所有的生命是一種禮物，而非我們的傑作。

以西結在37：1-15「耶和華的靈降在我身上」，他看到異象見平原佈滿枯乾的骸骨，這些極為「枯乾」沒有生命的骸骨，藉著主的靈的生命氣息和聖靈的動工，使生命氣息進入這些骸骨而充滿生命。這是舊約有關聖靈最偉大的預言，是出於耶和華的靈降在以西結身上，藉著他的靈使以西結得以見到骸骨復活的異象。

這骸骨是指以色列人在外邦受苦失去盼望的人有如異象中的骸骨，但因著「上帝的靈」、「四面的風」以及「生命的氣息」大大動工時，這些骸骨就再次復活，不但成為活人，而成為極大的軍隊。這異象帶給以色列人回復的盼望，並且團結成為一體。

四、聖靈與創造的工作

聖靈之所以以靈為名，部分的原因是由於他的本質不同於物質，然而靈與物質世界之間卻有非常明確的關係。我們在聖經中最先認識的聖靈，乃是以創造者的身份出現（創1：2），這乃是他應有的身份，因為他那創造的能力，乃是他一切活動的主要特徵。對舊約的作者而言，自然的現象是上帝藉著他永生的靈直接行動的結果，聖靈乃是實踐的創造者。¹⁹因此，雖然聖靈是神祕的，但在聖經中卻有非常明顯的啟示，他是上帝在製作，並且操縱物質世界上直接的工作者。下列經文描述上帝的靈之作為：

聖靈參與宇宙整個的計劃（賽40：12-14）。

¹⁹ 駱其雅著，周天啟譯，《聖經中全備的教義》，台北：中國主日學協會，1980，p.186.

也曾參與天上星宿的創造（詩33：6）。

聖靈也參與創造天地（創1：2）。

聖靈有分於創造各種動物（詩104：30）和人類（伯27：3；33：4）。

1. 聖靈共同參與世界的創造

在聖經中至少有二處重要的經文，證明聖靈參與了宇宙的創造：「起初上帝創造天地——上帝的靈運行在水面上，上帝說：『要有光，就有了光。』」（創1：1-2）在天地未被創造之先，是混沌、黑暗、沒有次序、沒有光、沒有生命，上帝的靈「運行」在水面上。有人把「運行」解釋成「孵育」來形容聖靈的工作如同母雞在「孵育」，²⁰ 但有人認為這不是原來的意義，而應譯成「翱翔」，這是描述一隻母鷹予以保護的方式在雛鷹上方翱翔。²¹ 比較近代的學者確實傾向於這應該是指「來來去去的動作」，有如翱翔。²² 甚至有些人比作龍捲風在水面上溫柔的盤旋，這簡直是矛盾、誇大事實、近乎荒謬。²³ 聖靈猶如強大的風，展開參與創造的事工。其次，「藉他的靈使天有裝飾。」（伯26：13）；「你發出你的靈，他們便受造，你使地更換為新。」（詩104：30；147：14-18）詩人所指的「受造」，乃是指廣泛的創造而言，包含整個世界的活物和自然界所有的生命。

2. 聖靈共同參與對人的創造。

在尼西亞信經中稱聖靈是「賜生命者」，並指出聖靈是直接參與創造的工作者，他是「全能者的氣息」，就把生命分給大自然的受造物和世人，創造與再造都是他的工作之一部分。

「我們要照著我們的形像，按造我們的樣式造人。」（創1：26）；「將生氣吹在他鼻孔裡」（創2：7）；「上帝的靈造我，全能者的氣使我得生」（伯33：4）。上述經文清楚指出，我們的根源乃在於上帝，我的生命不是由低級的生物進化而來，我們生存乃在於上帝與聖靈。

總之，上帝的靈不單單被視為只有與上帝的創造有關係，並且也與保存人類和動物的生命有關連（詩104：27-30）。

五、聖靈與人的關係

在希伯來人的思想中，人是時時刻刻活在上帝直接行動的範圍內，直接受上帝的統治。上帝是宇宙的創造者，不論是在大自然或在歷史中，他在每一件事上，都顯出他的作為來。「上帝的靈造我，全能者的氣，使我得生」（伯33：4），以賽亞書42：5「賜氣息給地上的眾人，又賜靈性給行在其上之人。」

²⁰ Keil提到：「raqeph是形容鳥雀育幼雛時，在上覆蓋蔭護，給予溫暖，給予力量的情況（申32：11）。照樣神在深淵上運行，用祂的生命之氣，使深淵充滿活力；這深淵在創造時已承受了生命的種子。」Keil, op. cit., 1:49. 「神的氣是神大能力的象徵。這氣是祂創造的話語。」B. B. Warfield, *The Inspiration and Authority of the Bible* (Reprint. Philadelphia: Presbyterian and Reformed, 1970), p. 133. 霍斯理著，生命光福音事工團譯，《聖經中的聖靈》，（香港：生命光福音事工團，1989），p. 12.；林鴻信，op. cit., p. 274.

²¹ 霍斯理op. cit., p. 12.

²² 林鴻信，《聖靈論》，p. 275.

²³ Vriezin, op. cit., p.214. 另參見Keil, op. cit., 1. 48.

舊約中一旦論及靈，不管是早期或晚期，幾都是與以色列人，上帝子民的宗教生活結連在一起。因此，主要的參考是有關先知的呼召、身份、和經驗、或者靈恩的能力賜給以色列人的領袖—先知、祭司、和君王。

觀察聖靈在舊約中若干人物身上的運行，將有助於我們了解聖靈活動的目的。按照舊約的啟示，聖靈的工作是外面運行的。他將在人的身上，按照不同的目的賜下不同的能力—恩賜。雖然他也曾進入若干人裡面（創41：38；出31：3；民27：18；尼9：30；但4：8），然而他與這些人同在，是屬於在人內的工作，而非在人裡面的內住，他在人的中間都不與人同住（參詩51：11；詩2：5）。²⁴ 舊約中，聖靈降臨在一個人身上，也降臨在一些人身上。來利（Ryrie）認為舊約的「同住」和「降臨」並沒有多大區別，除了一點，降臨似乎是指，聖靈與舊約聖徒「短暫性的關係」。²⁵ 短暫性的降臨，是指聖靈降臨在個人身上，為要完成一些特別的任務。我們有理由相信，當那件工作完成之後，聖靈就不再住在那人身上。Walvoord提出三點有關舊約聖靈同住的觀點：²⁶ 第一、聖靈住在一個人身上，這並不是說那人屬靈的光景便十分好。第二、聖靈的同住是上帝在人身上的主權，為要完成特別的任務；例如在戰事中拯救以色列人，或建造會幕（說方言的例子更是）。第三、聖靈的同住是短暫性的（撒上10：10；16：14）；大衛也恐懼聖靈會離開他（詩51：11）。不像在新約時代，他不單單是臨到人的身上，而是進住到人心靈中，直到人臨終，或者基督再臨改變人的身體為止。但先知也預言和期待聖靈不再為少數人專有的恩賜，而是為上帝所有的百姓所領受。（珥2：28f；耶31：31f）。

在舊約中聖靈的臨到是時有時無的，是暫時的。但在新約中，聖靈作為屬基督之人永遠的禮物，且是長久的。因此，上帝的靈在舊約中常是在特殊的時間，以特殊的方法臨到人的身上，或人的身內動工來完成神的旨意。

以下，筆者要從舊約中的人物來追蹤聖靈的腳跡和他如何進行他的工作。

（一）從君王和統治者來看

聖靈賜恩賜給君王和統治者，他們便有了行政、治理和立法的能力。他啟發人的領導力，賜予國家軍事效能，以及政府中立法，司法、行政各種功能，保住國家的安全。約瑟從聖靈得到了行政和治理國家的權柄（創41：39）；摩西與七十長老從聖靈領受了領導的能力（民11：17-19）；聖靈分擔了摩西與七十長老治理百姓的重擔；約書亞經過聖靈的預備，成為摩西的繼承人（民27：18；申34：9）。掃羅藉著聖靈，在先知中受感說話（撒上10：7-10）。大衛藉著聖靈的能力，被膏作王治理國家（撒上16：13-18）；藉著聖靈，他寫出了最後的信息（撒下123：1-3）；藉著聖靈，他寫出美麗的詩篇。但以理從聖靈得到能力，作了宰相，並且聖靈使他有解夢的能力（但4：8-18；5：11）；聖靈賜他政治和行政的智慧（但5：14；6：2-3）；外邦的君王也辨別出他是被靈充滿的人。

「上帝的靈大大的感動」掃羅，他就受感說話（撒上10：10），上帝就賜給他一個「新心」（10：9）。這經文正如以西結書36：26-27的預言，當上帝的靈臨到人身上時，可以使「石心」變成「肉心」。掃羅對亞捫人欺壓的反應，表現了聖潔和公義之憤怒（撒上11：6），

²⁴ 駱其雅op.cit.,p. 195.

²⁵ Charles C. Ryrie, *The Holy Spirit*, Chicago: Moody. 1965, pp. 41-42.

²⁶ John F. Walvoord, *The Holy Spirit*, Grand Rapids: Eerdmans, 1958, p. 22.

這裡似乎很難想像出自聖靈的感動會帶來怒氣，就一般印象而言，聖靈的工作常常是和溫柔、忍耐連結，然而在為真理而戰爭時，聖靈帶來的是為真理發義怒的勇氣。²⁷ 宗教改革家馬丁路得也有同樣的經驗，他說：「當我為怒氣所激動的時候，我工作的最好。每在發怒的時候，我能寫作，祈禱，講道得很好，因為我的整個氣質都興奮起來，我的理解力變得敏銳，而一切世俗的紛擾和試探也都離開我去了。」²⁸

（二）從士師所獲得的能力來看

從士師記中可以發現，身為士師最重要的條件，就是要有耶和華的靈。正如俄陀聶「耶和華的靈降在他身上，他就作以色列的士師出去爭戰。」（士3：10）；參孫「耶和華的靈大大感動參孫」（士15：14）。上述經文都強調士師和聖靈有關係，但從這些經文可以看出，聖靈的工作，不僅有溫柔的一面，也有強力爭戰的一面。²⁹

當我們研究士師記時，我們會驚奇地發現聖靈把特別的能力賜給這些士師時，有時不以該人之屬靈情況來作為依據。他之所以如此運作，主因是他的目的不是對人乃是對事，為要建立神權政治的王國，並且實踐上帝與以色列人所立的約。

俄陀聶受上帝祝福成為士師，來拯救以色列人（士3：10）。士師記頭一位被靈感動的是俄陀聶，他就靠著聖靈拯救以色列脫離敵人威脅（士13：10）。³⁰ 耶弗他藉著聖靈得了大力士的力量，殺獅子（士15：14-15）。「耶和華的靈降在基甸身上」（士6：34），他就戰勝米甸人。「降在」一詞在此所強調的是聖靈充滿了基甸。許多學者將「降在」一詞譯作「聖靈穿在基甸身上。」³¹ 但按猶太經典（Targum）的解釋：「它僅是由上帝而來的，降在基甸身上聖靈的能力。」因此，基甸並非穿上聖靈，而是聖靈穿了基甸。³² 基甸是衣服，「是覆蓋聖靈的，聖靈在他裡面掌權，說話和作見證。」³³

當這些男女士師被上帝的靈興起、感動、充滿時，他們就使百姓的心歸向上帝，帶領百姓戰勝他們的敵人，激勵他們事奉他們的主上帝。這些士師是國家的英雄，但他們沒有企圖保留自己的權勢，或想建立自己的王朝，當百姓要立基甸為他們的國王時，他拒絕說：「我不管理你們，我的兒子也不管理你們。唯有耶和華管理你們」（士8：23），上帝是他們的王，也是他們的救贖主。上帝的靈感動某些男女，藉著他們將上帝的救贖大能帶給人，並代替上帝管理的工作。³⁴ 以色列百姓的政治、經濟和宗教的靈性生活，有著極密切的關係，他們因著耶和華是獨一真神的信仰，不容許將宗教生活和政治、經濟……等分開，凡事他們都需要仰望由聖靈澆灌而來的幫助。³⁵ 因此，我們可以說士師記並非是一本要記載以色列人完整的歷史，它所關注的焦點是被聖靈感動的士師們的活動記事。³⁶ 當聖靈臨到這些士師們時，他

²⁷ 林鴻信，《聖靈論》，p. 266；Keil, op. cit., p. 239.

²⁸ 路得，《路得選集》（下），p. 317.

²⁹ 林鴻信，《聖靈論》，p. 264.

³⁰ Samuel J. Shultz, *The Old Testament Speaks New*, York: Harper & Brothers, 1960, p. 107.

³¹ 見Keil, op. cit., p. 338. Davidson, op. cit., P. 127. George A. F. Knight, *A Christian Theology of Old Testament*, London: SCM Press, 1959, p. 37.

³² Paulus Cassel, *Judges and Ruth, Lange's Commentary*, Grand Rapids: Zondervan, 1865, p. 119. Cooke, op. cit., p. 80.

³³ Oehler, op. cit., p. 142.

³⁴ A. B. Davidson, Op. cit., p. 125.

³⁵ Gustave F. Dehler, *Theology of Old Testament*, Grand Rapids: Zondervan, 1883, p. 354. Eichrodt, Op. cit., 1, p. 308；II., p. 51.

³⁶ Keil, op. cit., p. 239.

們就戰勝敵人，並且審判和管理百姓，以及禁止拜偶像的事，為此，他們需要由上帝的靈而來的智慧、領悟和知識，而聖靈透過士師們作工的目的，不僅是要勝過敵人，更要施行救恩和救贖。[1231]³⁷

值得注意的是，聖靈所賜的能力，和那些人的屬靈情況沒有任何關連。耶弗他是妓女的兒子，住在一個拜偶像的地方；參孫是一個以滿足肉體慾望為樂的人。因此，我們不能斷定任何擁有屬靈恩賜的人，就必然是屬靈生命成熟的人。

（三）從先知的職事來看

在舊約中聖靈活動的方式，是藉著先知的預言，這是毋庸置疑的事實。約翰泰勒（John V. Taylor）如此論證說：「作為先知受靈感經驗的本質——當一位先知在受啟示經驗的過程中，他察覺到自己完全被那一位有位格的上帝所擁有了。」³⁸「先知」意為上帝的代言人（參出7：1；4：16），更重要的是先知都是有聖靈同在的人。「預言從來沒有出於人意的，乃是人被聖靈感動說出上帝的話來。」（彼後1：21）所謂先知，就是上帝的傳達人，藉著聖靈把上帝的信息說出來，他所說的不是自己的話，他的信息是直接從上帝而來。

舊約的先知相信，他們所傳的信息，不是從自己來的，他們不過是上帝說話的器皿；他們在傳達信息時，是被聖靈所引導的（耶1：2，4，9，11，17）。舊約的先知，都是上帝藉以表明自己的器皿；聖經的作者也是受聖靈引導，他是引導先知的一位，他保證他們的話是沒有錯誤。聖靈臨到以西結，以西結就得著無數的預言，是聖靈叫他看到上帝的異象（結2：2；3：24；8：3；11：24）。聖靈臨到彌迦，他就被聖靈充滿，向列國說預言（彌3：8）。因此，他們成了上帝啟示的器皿和媒介。上帝啟示的方法有四種：

（1）話語：上帝直接與人說話，如亞伯拉罕（創：18：13，17）、摩西（出19：9；20：1ff）、以賽亞（賽6：8）。

（2）異夢：是上帝用來與人溝通的方式，是一種理解上帝心意的一種方法。³⁹上帝用異夢向人說話的例子，有亞比米勒（創20：3）、雅各（創31：10-13）、約瑟（創37：5-9）、尼布甲尼撒（但二章）。

（3）異象：異象似乎是一種高層次的啟示，是為屬性上較為成熟的人預備的。⁴⁰先知通常都有異象，而上帝藉著異象與人說話，如亞伯拉罕（創15：1）拿單（代上17：15）、以西結（結1：1）、但以理（以8：1）。

（4）上帝的顯現：在舊約時代，上帝的顯現是指上帝以肉身的方式現身。得到上帝的顯現，是一種特權，「通常是指擁有較高靈性的人，才得到這種顯現。」⁴¹在舊約中有亞伯拉罕（創18章）、約書亞（書5：14）、基甸（士6：22）、但以理（但6：22）。

³⁷ G. A. Cooke, *The Book of Judges*, Cambridge Bible; Cambridge: University Press, 1918, p. 37. Paulus Cassel, op. cit., p. 70.

³⁸ John V. Taylor, *God-Between God*, Philadelphia: tortress, 1972, p. 64.

³⁹ 「在夢中的啟示，接受者是在一種被動、沒知覺狀態中；他所夢見的境界，只是一種腦海裡的形象——異夢對鑑別能力低的人尤為適合——接受者的人格作用淡化，是一種靜化的狀態，而知識在此時就毫無障礙地傳給他。」

Leon Wood, *The Holy Spirit in the Old Testament*, Grand Rapids: Zondervan 1976, p. 122. 另參見G. Vos, *Biblical Theology*, Grand Rapids: Eerdmans, 1948, p. 83-85.

⁴⁰ L. Wood, op. cit., p. 123.

⁴¹ Ibid., p. 123.

至於先知，聖靈藉著他們來宣揚他的啟示，並感動他們傳揚上帝的公義、審判和拯救信息，聖靈臨到他們的身上，有時有心醉神迷的現象（ecstasy 撒下10；何9：7）。⁴² 而聖靈使先知切實地傳達了上帝的話（尼9：30；賽42：1；61：1；結11：5f；瀾3：8f；亞4：6）。

值得注意的是早期先知比較強調上帝的靈，而晚期的先知則重視上帝的話。主因是早期的先知為了強調上帝是自有永有，獨一永生的上帝，因此重視與生命之氣相關的上帝的靈，到了晚期，則重視上帝的話所帶來穩定與秩序之規範。整體而言，「氣息比較強調力量」，而「話語比較重視理性」，一則有超越理性的熱切情感的經驗，另一則有穩定而井然有序的經驗。⁴³

關於聖靈與先知的預言，在舊約中是佔最主要的部分，因為上帝的靈最常出現是與預言相關連。聖經常重覆地提起「Yahweh 的靈」「臨到（Comes upon）」某一個人的身上，他就說預言（巴蘭，民24：2；掃羅，撒下10：10；雅哈悉，歷上20：14）。或者更活生生地，和暴力地給一位領受預言能力者「穿上」（Clothed itself）（亞瑪撒，歷上12：14；撒迦利亞，歷下24：20）。確實，何西阿曾被稱為「受靈感說話的人」（man of the Spirit）的「先知」（何9：7）。

說預言乃是聖靈與人同在的記號，⁴⁴ 在起初，聖靈突然臨到被上帝揀選的先知，並發生一種新奇而恍惚的經驗（撒下10：6；19：23，——掃羅也列在先知中嗎？）。此外，尚有藉解夢來說預言（但4：8ff；5：12，14）。先知對聖靈的知識也漸漸更加明確，彌迦書3：8「至於我，我藉耶和華的靈，滿有力量。」以賽亞書42：1「我已將我的靈賜給他」，又61：1「主耶和華的靈在我身上。」此時的先知對恍惚出神，和透視未來的能力，了解極少，因先知仍重視他們理智的經驗。他們將所見和上帝在人類歷史的行動和啟示及自己的經驗，以清楚的演講或文字發表出來（參賽29：10；耶1：11ff）。他們認為聖靈並沒有侵犯人的人格，壓倒或消滅它，他們始終認為那臨到身上的靈，就是上帝自己。⁴⁵

舊約與新約都清楚教導，聖靈啟示和記錄上帝給人的信息。彼得後書1：21有很詳盡的說明，預言並非出自人意，而是由聖靈啟發作者寫成的。寫作聖經的作者只是上帝的代言人，他們的意志不曾控制或干預上帝要傳遞的信息，而聖靈就是引導他們的那一位。撒下23：2節和彌迦3：3節顯示，先知是藉著聖靈的感動說預言。此外，新約中有許多經文也引用舊約來證實，聖靈藉著舊約作者的口說預言（參太22：23；徒1：16；4：25；28：25；來3：7），而這些經文證實聖靈在舊約時代已經作工，賜下上帝的真理。

先知預言聖靈將住在所有上帝的子民中，非僅住在那些被上帝所揀選的人身上，約珥書2：28「我要將我的靈澆灌凡有血氣的，你們的兒女要說預言。」另外他們也寄望以色列復活的應許，如在骸骨的平原上，上帝藉著暴風雨，以及把新生命吹入其間，叫他們活過來（結37：1-14）。同樣，上帝叫他們悔改（結18：31），並以新心、新靈和肉心賜給他們（結11：19f；

⁴² 傅理曼著，梁淙瓊譯，《舊約先知書導論》，台北：華神出版社，pp. 45-65. 該書有詳加討論有關先知的意識，特別是神迷、狂妄、入神等有深入討論。

⁴³ 林鴻信，《聖神論》，op. cit., p. 279.

⁴⁴ 黎加生編著，湯張瓊英、朱信合譯，《聖經神學辭彙》，香港：基督教文藝出版，1975年再版，pp. 539-540.

⁴⁵ Ibid., p. 541.

36：26f)。最後在以賽亞書63：7f 提到，以色列國「使主的靈擔憂」，先知為此求上帝的靈重新使他們得安息，並把他的靈降在他聖民身上（賽63：11，18；64：9）。

Bromiley 認為，瞭解舊約中靈和先知在預言觀念上的發展是極為有意義的。就是原初是由不尋常的預言經驗，且限制在幾個主要的領袖身上，然後進一步把焦點放在彌賽亞的使命，是獨特的屬靈的人（賽11：2；42：1；62：1），但到最後，是在整個上帝子民身上（珥2：28）。⁴⁶

值得警惕的是，假先知不是在新約以後才出現，其實在這之前，舊約早有記載。例如與耶利米為敵的假先知亂報平安（耶14：13），上主說：「那些先知託我的名說假預言，我並沒有打發他們，沒有吩咐他，……他們向你們預言的，乃是虛假的異象和占卜，並虛無的事，以及本心的詭詐。」（耶14：14）因此，辨別真假先知和靈的來源是極為重要的事。先知彌迦說：「至於我，我藉著耶和華的靈，滿有力量、公平、才能，可以向雅各說明他的過犯，向以色列指出他們的罪惡。」（彌3：8）這也是一種辨別真假先知的經文之一，這經文指出先知的條件：首先是充滿力量，其次是充滿耶和華的靈，其三是充滿公正，最後是充滿勇氣。另一辨明真假先知的經文是彌3：5「論到使我民走差路先知，他們牙齒所嚼的，他們就呼喊說：平安了！凡不供給他們吃的，他們就預備攻擊他……。」在此，我們已面對一個真假先知的問題，即一位真正被上帝的靈所引導的，才是純正的先知；若其行為是依己心意而行的，就是假先知。以色列人已學會，在他們中間若有奇特現象，這並不能保證是從上帝而來的啟示。人失控或不知所云，並不能保證是上帝藉著他說話，甚至整本舊約都如此了解。若沒有一種標準，我們如何斷定或區別何為真先知或假先知。但事實可證實的是，在那裡說滿足人所盼望和喜愛聽的話就是假的先知（耶28：8-9）。分辨真假先知的原則記載在申命記18：20-22「若有先知擅敢託我的名說我所未曾吩咐他說的話，或是奉別神的名說話，那先知就必治死。你心裏若說：耶和華所未曾吩咐的話，我們怎能知道呢？先知託耶和華所未曾吩咐的，是那先知擅自說的，你不要怕。」分辨的原則非常清楚，即真先知的話必然應驗，假先知的話不但不會應驗，並且要被處死。⁴⁷ 上帝的子民當警覺和謹慎，免得中計而上當。

論到聖靈臨到先知身上，有些先知就有入神（ecstasy）的現象。⁴⁸ 上帝的靈似乎被經驗成一種排斥所有理性思考和行為，且人被靈攫取後就不能再查覺到自己在做什麼。特別在早期以色列先知的活動，是有入神的不尋常現象，這點可以由早期的先知團體或學校的禱告文、音樂、和舞蹈儀式中得到證實。⁴⁹ 例如掃羅的使者見一班先知「受感說話」，甚至連他自己也受感說話，並且在靈的操縱之下，他撕裂自己的衣服，整日赤身裸體橫躺在地上，並有音樂、舞蹈、儀式等（撒10：1-13）。

大衛在被迫害時去見掃羅，撒母耳和整個先知學校的學生在異象中被轉變；有好幾個小時他們都有入神狂熱的現象，很顯然地是被上帝所操縱，在這些事情上沒有任何例外。更早的有撒母耳記上10：10以同樣的故事提到撒母耳遇見一群先知，陷入一種入神的狂熱，如同撒母如此描述說：「耶和華的靈必大大感動你。」且掃羅「變為新人」（撒10：6）。甚至在民數記11：25-29提到上帝在雲層中把已經臨到摩西的靈，取來分送給一些長老們，結果他

⁴⁶ Bromiley, op. cit., p. 731.

⁴⁷ 林鴻信，《聖靈論》，p. 272.

⁴⁸ 傅理曼著，梁潔瓊譯，舊約先知書導論（台北：華神出版社，1986），pp. 45-65. 該書有詳加討論有關先知的意識，特別是亂神迷、狂妄、入神等有深入討論。

⁴⁹ Bromiley, op. cit., p. 731.

們都陷入狂熱不能止住，甚至上帝的靈也臨到其他未參與這群人的另外二位長老。⁵⁰ 在這些個案中，上帝的靈並沒有拒絕人心理智性的正常思考，或推使他做一些自己不可理解的怪異動作。靈恩派的原住民教會深信，上述例子是被靈充滿之人入神恍惚的依據。但筆者認為聖經並未教導入神是說預言必然的事，因此說預言時恍惚、狂亂、失控的狀態，絕不是希伯來預言的特徵。

值得注意的是，後期的先知指出，他們和早期的先知是一貫延續的，但在強調點上，他們從先知入神的靈轉為「話」的經驗。沒有任何線索可以找到他們曾應用音樂、禱告、禁食、舞蹈、儀式等，做為預言的依據。雖然如此，靈的角色在預言上常清楚地被提及（賽48：6；結11：5；彌3：8）。先知們視聖靈為早期預言的發動者（亞7：12），並且也是將來彌賽亞先知性職務的源頭（賽61：1），或住在上帝的子民中（珥2：28）。

六、聖靈與智慧

舊約中有些具有屬靈能力的人，聖靈讓他們得到智慧和技巧，有特別的能力，來進行建造聖殿與藝術性的工作。如比撒列和其他的同工，從聖靈接受了藝術的美學與實際的技巧，來進行各樣的工作（出31：1-6；35：30-32）。上帝揀選比撒列，他說：「我以我的靈充滿他，使他有智慧，有聰明，有知識，能做各樣的工……。」（出31：1-3）這段經文證實聖靈帶來智慧、聰明、知識，以及做各樣工作的創造力。林鴻信教授說的好：「上帝揀選人建造會幕時，所需要的建築、藝術以及各種技術能力都是從上帝而來，打破了一般傳統對聖靈的認知，以為聖靈只是與拯救有關的狹隘觀點。當然我們不能說具有上述能力者都是聖靈感動的結果，但無疑地聖靈能夠幫助人開發這些能力。」⁵¹

法老王說：「像這樣的人，有上帝的靈在他裡頭，我們豈能找著呢？」（創41：38）法老對約瑟說：「上帝既將這事指示你，可見沒有人像你這樣有聰明有智慧。你可以掌管我家……。」（創41：39-41）這裡指出聖靈賜人有聰明和智慧的恩賜，叫約瑟能有行政和管理的才華，以及掌理國家大事的聰明和智慧，最後成了埃及的宰相。在靈恩運動的衝擊之下，一般人只關心聖靈臨在所帶來的神蹟奇事，而未曾關心聖靈充滿也帶給人聰明、智慧，正如新約所說的，聖靈的恩賜包括「知識的言語」和「智慧的言語」（林前12：8）。所羅門知道靈感和智慧是由聖靈而來，但他只有一次提到聖靈。在箴言1：23「智慧呼喊說：我要將我的靈白白地澆灌你們，將我的話指示你們。」這暗示著有更大的聖靈澆灌，並伴隨著上帝的話語，藉此聖靈得以彰顯，這也是顯明「聖靈與道同工」。上帝的靈對人的聰明的作用有直接的關係，約伯記32：8予以普遍化，他說：「但在人裡面有靈，全能者的氣使人有聰明。」這種上帝的靈與人的關係，可以簡述成一個片語，就是上帝是「萬人之靈的上帝」（民16：22；27：16）。⁵²

在管理選民的工作上，一個人或其他的人共同領受這種恩賜（參民11：25ff）；摩西的繼承人約書亞充滿了智慧的靈，因為摩西曾「按手在他頭上」（申34：9；民27：18）。

⁵⁰ A. H. McNeile, *The Book of Numbers*, Cambridge Bible; Cambridge: University Press, 1931, 63. L. E. Binns, *The Book of Numbers*, Westminster Commentary; London: Methuen & Co., 1927, p. 71.

⁵¹ 林鴻信，《聖靈論》，op. cit., p. 277.

⁵² Bromiley, op. cit., p. 731.

當我們論到聖靈時，最重要的就是一種特殊之理性能力的觀念，以及探求的活動，舊約中不常提起。這是約伯所領悟的靈：「但在人裡面有靈，全能者的氣使人有聰明。」（伯32：8）約伯記可以說是一本處理有關智慧的書卷之一。另外，上帝的靈使但以理有能力解夢和一些記號，且管理整個國家（但4：5；5：11；6：3），上帝也賜靈給約瑟（創41：38）。在瑪拉基2：15，靈可以翻譯成「理性」，它的本意是一種對以色列上帝真正的信仰，而這種理性不是指人的理性，而是靈它傳達上帝的智慧。聖經也提起「上帝善的靈」，意思是一位教導以色列的靈（尼西米9：20）。如此，我們可以確定上帝賜人有正確的判斷，甚至在政治的事務上也是如此（賽30：1）。

在後期文獻中，「所羅門智慧書」以極美的文詞，來描寫聖靈與智慧的關係。「因為在她裏面，有一位敏於理會的靈……因為她是上帝之權能所發出的氣，是那全能者之榮耀中所發出的清流；……她使人成為上帝的朋友和先知」；9：17又說：「除了你賜智慧，並從天上差下你的聖靈之外，有誰能了解你的智謀呢？」（參1：5以下；7：7；12：1）麥唐納說：「在這裏有希伯來人舊約早期著作的聖靈論，如同新約之聖靈論的連鎖。」⁵³

七、靈和話(道)

聖靈與道的關係，也是舊約一個很重要的主題（箴1：23；撒下23：2；彌3：8）。上帝視傳講他話（道）的眾先知為自己主要的代言人。如阿摩司說：「耶和華若不將奧秘指示他的僕人，眾先知就一無所行。」（賽59：21）「我加給你的靈，傳給你的話……」。當然先知也自認是受靈感說話（王上22：34；代下18：23；耶28：1-4）。然而上帝的話（道）永不斷地藉著真先知被傳述。

上帝的靈和上帝的道常在一起同工，在創造天地之初，上帝的靈運行在水面上，接著就進行創造：上帝說，要有光，就有光。此處雖然未曾提到上帝的「話」，但是「上帝說」就是指「上帝的話」與「上帝的靈」連結在一起。詩篇33：6「諸天藉耶和華的命而造，萬象藉他口中的氣而成。」「他一出令，這些就都消化。他使風颳起，水便流動。」（詩147：18）若對照詩篇33：6「諸天藉耶和華的命（話）而造；萬象藉他口中的氣（靈）而成。」隨後9節又說：「因為他說有，就有，命立，就立。」這裡的創造之工為上帝的話和上帝的靈一起同工。

先知都是屬靈的人，也是聖經其中的作者。大衛說耶和華的靈藉著他說話（詩110：1）。另外一處經文如此說：「耶和華的靈藉著我說，他的話在我口中……。」（撒下23：2）此處很明顯地將上帝的話和上帝的靈放在一起，強調大衛在被聖靈感動後就說出上帝的話來。以賽亞的預言，也是受靈感動而說的（賽59：21）。在舊約將近結束時，尼西米和以斯拉一樣，更注重講解和讀上帝的話（尼8：1，8，9；拉7：1），他說：「你也賜下你良善的靈教訓他們」（尼9：20），「又用你的靈藉眾先知勸戒他們。」（尼9：30）當以色列人歸回建造聖殿後，尼西米就開始以上帝的話為中心，把聖靈和教導連結在一起，這也是聖靈和上帝的話同時工作的證據之一。最後一位舊約的作者瑪拉基強調「教導」，但聖靈繼續被視為能力、才幹、神蹟、幫助和啟示的來源。⁵⁴「靈」是一種強烈勢不可擋的一種表達，常是一種神聖事件不可理解的能力。「道」也在這事件中被強調。上帝啟蒙和引導我們去向他告白我們的信仰，使我們得見他所想要的和他所要的事。那就是為什麼耶利米可以說，假先知將變成「風」

⁵³ 黎加生，op. cit., 540.

⁵⁴ 霍理斯，op. cit., p. 77.

(或靈)，上帝的道就不住在他們當中(耶5：13)。當約伯論及上帝的作為和他的靈在他們當中工作時，他就立刻說：「看哪，這不過是上帝工作的些微，我們所聽於他的，是何等細微的聲音。」(伯26：14)。顯然地，約伯記的作者已經認知現代的問題：上帝在創造中的作為可能是大有能力的，它可能會叫人驚奇，但其中的「話」是指向創造者，這有助於我們學習說出他的名是何等地安靜，甚至有好多的話是聽不到的。聖靈能達到的目標，是在認同上帝的「話」的範圍。

八、聖靈與彌賽亞

先知宣揚上帝的靈要臨到彌賽亞身上(賽11：1f；32：15f；44：3f；63：10f；結36：26f；該2；彌賽亞：4f；亞12：10)。先知以賽亞每次論彌賽亞到最高潮時，都提到上帝的靈住在他身上(賽11：1-5；61：1-4)，以賽亞預言彌賽亞必從耶西的根發出，他說：「耶和華的靈必住在他身上，就是使他有智慧和聰明的靈，謀略和能力的靈，智識和敬畏耶和華的靈。」(賽：11：2)這經文指出聖靈和彌賽亞的關係，耶和華的靈使他充滿智慧、聰明、謀略、能力、智識和敬畏。又說：「主耶和華的靈在我身上，因為耶和華用油膏我……。」(賽61：1)「彌賽亞」，是受膏者之意，這是指受膏被差遣的彌賽亞，最主要的特徵是「主耶和華的靈在我身上」。此處我們看到聖靈和膏抹設立，以及差遣服事的關係，「耶和華的受膏者好比我們鼻中的氣」(哀4：20)，這裡將耶和華的受膏者彌賽亞和鼻中的氣連在一起，是表明聖靈與彌賽亞之間非常密切的關係。

因為聖靈在他身上，他「行審判不憑眼見，斷是非也不憑耳聞」(賽11：3)。所有平常人均憑感官做判斷，所以法官常判斷錯誤，但聖靈所膏之子彌賽亞永不犯錯。⁵⁵最後，彌賽亞將建立大衛的寶座，直到永遠。

九、聖靈對未來新時代應許

舊約聖靈教義的發展，在新約時代的末世盼望中達到頂點。在上帝末後榮耀的日子裡(賽11：19；哈2：14)，靈要真正地取得成功，因為那日子被象徵是聖靈的時代。這可以由三重意義來理解，即先知性的(申18：15)、君王的、恩賜性的(賽11：1-10)，且最後一位是有榮耀的、超然的、有神性本質的人物(但7：15f)。以賽亞指出「那要來的」是屬聖靈的人(a man of the Spirit)(賽11：20；42：1；61：1)。「我也要賜給你們一個新的新心，將新靈放在你們裡面，……我必將我的靈放在你們裡面，使你們順從我的律例，謹守遵行我的典章。」(結36：26-27)這是舊約最偉大的應許之一，為了讓以色列人遵行律法，以新心除去舊心，以肉心取代石心，成為新人，上帝的靈可以使人遵行他的話，即律例與典章。

要來的時代由聖靈的澆灌來揭開序幕(賽32：15；44：3；結39：29；珥2：28)。根據這些經文，在那時代必有一種靈的滲出，因此，上帝的子民普遍地和永久地經驗聖靈的作為，並大有能力地通過內在的、道德的，和屬靈的更新。⁵⁶聖靈的時代將被更深的、內在的屬靈給予記號，就是包括了在以賽亞和耶利米所期盼的「新的契約」(賽59：29f；耶31：31-34；32：37-40)。以西結對新契約的觀念，特別地提到靈的角色：「我必將我的靈，放在你們裡面，使你們順從我的律例，謹守遵行我的典章。」(結36：27)。

⁵⁵ Ibid., p.58.

⁵⁶ Bromiley, op. cit., p. 732.

「我要將我的靈澆灌你的後裔，將我的福澆灌你的子孫。」（賽44：3）在這美妙的預言裡，上帝應許以色列民將藉聖靈澆灌他們的後裔，並同時賜給他們福氣，使他們歸屬於上帝。此外，「耶和華說，至於我與他們所立的約乃是這樣：我加給你們的靈，傳給你的話，必不離你的口，也不離你後裔的口，從今直到永遠，這是耶和華說的。」（賽59：21），此處不僅以上帝的話和上帝的靈為應許，而且這是上帝立約的內涵。

上帝應許他的靈要澆灌所有的子民，「……我要將我的靈澆灌凡有血氣的……我要將我的靈澆灌我的僕人和使女。」（珥2：28-29）「凡有血氣的」顯然是指全人類（參創6：12，13；申5：26；詩65：2；賽40：6），⁵⁷ 先知也預言和期待聖靈不再為少數人所專有的恩賜，而是為上帝所有的百姓所領受（珥2：28f；耶31：31f），這是有關舊約對聖靈最重要的預言。聖靈動工在全人類當中，聖靈的工作在老人和少年人當中，也在僕人和使女當中，打破了年齡、男女、社會階層的隔閡。這種預言，猶太人可能很難接受，因為法利賽人常常輕視以色列人的平民，何況是外邦人和奴隸了（約7：49）。他們有一句俗語說：「有智慧、有財勢的人，才擁有預言。」⁵⁸ 過去聖靈僅在上帝所揀選的人身上，如今聖靈將動工在所有人身上，至使徒行傳的五旬節聖靈降臨時才實現。

十、從耶和華那裡來的惡魔

以色列人對聖靈的經驗是一種奇特的能力，他以不可預期的方式進入他們每日的生活，這種能力是很難清楚地被認識，如善或惡，屬神的或是屬惡魔的。⁵⁹ 但從另一方面來說，人也可能受上帝所差派的惡靈所加害（士9：23；撒上16：14-23），他們認為是藉著使人鬥爭，或使人失掉遠見和主動，來達到他的旨意。⁶⁰

聖經描述，當主的靈離開掃羅之後，有惡魔從耶和華那裡來擾亂他（撒上16：14），這是很難理解和解釋的，這個靈沒有指明為邪靈，因為是從主那裡來的，這靈經常擾亂掃羅（16：23），而且使掃羅說起預言（現代中文譯本譯為「胡言亂語」）。有惡魔從上帝那裡來，陸續也出現在16：16，23節中。此時，上帝的靈離開了掃羅，他已不再是擁有新心的人。

有關惡魔由上帝而來，這實在造成了極大的疑問和解釋上的神學爭議，究竟上帝包括了邪惡？或者上帝縱容邪惡？良善的上帝怎麼可能縱容邪惡？台灣神學院教授鄧開福牧師曾嘗試另一種讀法，即把形容詞的惡，改成動詞「變惡」來解釋，也就是讀成「從耶和華那裡來的靈對掃羅變惡」。⁶¹ 原本掃羅身上有上帝的靈，當他作惡的時候，耶和華的靈就與他為敵，甚至成為審判，這是另一種可能的解釋。⁶²

「有一種神靈出來」要去引誘亞哈，「要在眾先知的口中作謊言的靈」（王上22：19-23）。在此先知米該亞指控西底家被謊言的靈所控制，西底家不承認，反駁說，耶和華的靈何時離開我跑到你那裡去，可以看到這是真假先知的一種爭戰，有如約翰一書提到真理的靈和謬妄

⁵⁷ Keil, op. cit., p. 239.

⁵⁸ Samuel J. Shultz, *The Old Testament Speaks*, New York: Horper & Brothers, 1960, p. 107.

⁵⁹ E. Schweizer, *The Holy Spirit*. trans. by Reginald H. and Ilse Fuller, London: SCM 1980, p. 10.

⁶⁰ 黎加生, op. cit., p. 539.

⁶¹ 林鴻信, 《聖靈論》, p. 267.

⁶² Ibid., p. 267.

的靈之對立。「謊言的靈」可以說是使人說謊欺騙的力量，因此，「在上帝的靈所做真理的工作之外，也有邪惡的謊言之力量在工作。」⁶³

這個難題或許可以從以賽亞書45：7得到解答，上帝說：「我造光，又造暗；我施平安，又降災禍。」這裡所說的災禍是平安的反詞，而非指道德上的反詞。神絕對不是一位道德上的惡與罪的創始者，⁶⁴ 他是一位聖潔的上帝，向罪人施行審判，而帶來災禍，正如埃及的十個災禍（出12：12），上帝常說他的審判如同帶來邪惡（王上21：20-21；耶4：6；6：19），奉主差遣來騷擾掃羅的靈，並非如新約所說的邪靈或污鬼，而是一種審判的靈。⁶⁵

另一種解釋是，Ruah 等同於惡靈（raa）（撒下16：14f；18：10；19：9；士9：23）。正如其他的描述，「淫婦的靈」（何4：12；5：4）、「沈睡」（賽29：10）、「嫉妒」（民5：14）、「醉酒」（賽19：14），這些靈的威力是毀滅性的。Ruah 在理解上可與巴比倫信仰相對照，在那裡好的風極為類似惡的風（註CF賽40：7），它會帶來疾病，極似人格化的惡魔。⁶⁶ 雖然如此，舊約的觀點和外邦人的看法仍是有區別的，惡靈的屬靈能力仍較低於刑罰的上帝（賽40：7）。

總之，以色列人對上帝的瞭解是漸進式的，起初他們相信惡的勢力皆為耶和華上帝所控制，如約伯記提到當上帝召集他的眾子們時，撒旦也在其中（伯：1：6）；在上帝降災給埃及人時，常出現「上帝使法老王心硬」一詞（出10：27），直到新約才更清楚的區別邪靈不是來自上帝。

十、聖靈是誰？

在舊約中約有上百處的經文提到上帝的靈，證明了聖靈在這時期中的工作和活動。然而，並非所有的人都認為這些經文所指的是三位一體中的聖靈。例如朱偉特（P. K. Jewett）認為舊約中的聖靈從來不是指有別於聖父與聖子的位格，而只被視為是神性的能力而已。⁶⁷ 雖然舊約並沒有很清楚地啟示或教導有關三位一體的教義，但似乎明顯地暗示聖靈也是有位格的，而並非僅是一股能力（詩104：30）。

伍德（L. Wood）的觀察十分正確：「有關聖靈在舊約之身份問題，並非以舊約時代的人的想法為依歸，更重要的是應以上帝默示作者的原意為依歸。」⁶⁸ 我們可以從新約得到證實，舊約時代工作的那一位，就是聖靈他自己的活動（徒7：51；彼後1：21）。

有關靈的位格是否已在舊約中成為教義，Koehler 如此說：「區別總是在屬性上；仍然沒有任何靈獨立的問題。因此舊約的聖靈論是未解決的問題。沒有足夠的資料去研究，且因沒有對此問題令人滿足的洞查力。」⁶⁹ Davidson 對這區別也說：「所用的語言……可能已被使用，且毫無疑問的，現在被使用來表達靈的觀念，如同是有個別的位格。但是……假如任

⁶³ Ibid, p. 271.

⁶⁴ 霍斯理 op. cit., p. 42.

⁶⁵ Ibid., p. 43.

⁶⁶ J. Hehn, 'Zum problem des Gestes im Alten Orient und im AT', ZAW 1925, p. 221.

⁶⁷ P. K. Jewett, "Holy Spirit", *The Zondervan Political Encyclopedia of the Bible*, Grand Rapids: Zondervan, 1975, 3 : 184.

⁶⁸ L. Wood, op. cit., P. 19.

⁶⁹ L. Koehler, *Old Testament Theology*, London, 1953, p. 111.

何舊約的經文有這種理解是值得置疑的。假使藉著舊約的理解，我們的意思是，這種理解是舊約作者們有意表達的。」⁷⁰

由上文引證，早期的神學如Oehler 討論聖靈的教義時，是在上帝論的教義中，靈是創造論教義的一部分。在此，視靈為由上帝發出，並賦予被造者生命。⁷¹ Von Rad 處理靈的教義，只在他討論先知性的職分時才提起。⁷² Rowley 是在人和他的需要的教義中提起聖靈，並把這教義關連到上帝的教義，即上帝以自己的靈和人交通是透過啟示的行為。⁷³ 相同的，Jacob 視舊約中的Ruah 是上帝啟示和行動Par excellence 的工具。⁷⁴ Eichrodt 認為靈是上帝彰顯在宇宙的能力，如上帝吹入生命的氣息（Ruah）給人，使他成為存在的有靈的活人。⁷⁵ Thomson 定義靈是上帝的工具，如上帝的行為異夢和異象、主的天使、主的榮耀、主的律法、上帝的名。⁷⁶ 上述學者之見解都有相同信念，就是舊約未形成聖靈位格的教義。

有人認為這是指聖靈已有位格的說法，尤以早期學者都持這種看法，⁷⁷ 如「他們竟悖逆，使主的聖靈擔憂。他就轉作他們的仇敵，親自攻擊他們。」（賽63：10）人背判的結果是使聖靈擔憂。⁷⁸ 這段經文和新約以弗所書4：30所說的「不要叫聖靈擔憂」的勸勉極為類似。若把上帝的臨在和他的靈予以平行來比較，有一種可能把聖靈人格化。聖靈如上帝的臨在和能力，在以色列人的生活 and 領袖中，是描寫成使靈憂傷、賜安息（賽63：10,14）；如一位不能被人所驅使（賽40：13）、有耐心（彌2：7）一位在曠野中教導上帝的子民的靈（尼9：20）。

⁷⁹

但也有人認為這只不過是強調靈是神聖的，是屬上帝的一種尊稱，聖靈表明上帝的靈可以分別為聖。⁸⁰ 舊約聖經主要是指著含有敬畏的相隔。聖潔也是指上帝的特性，這字用來描寫靈（詩篇51：11；賽63：10），毫無疑問地它只適合於上帝的靈，而不適於用人。它強調聖靈屬上帝，是超過異常的特性，具有與平常人不同之活動。

舊約的作者因為過度強調靈的宗教經驗和不尋常能力，因而較少關心有關靈的位格和他與上帝的內在關係。⁸¹ 聖靈是上帝在人類歷史中，特別是以色列歷史中，超然能力的顯現。詩篇139：7說：「我往那裡去逃避你的靈？」以賽亞書34：16；48：16，都含有把聖靈人格化的一種意義，然而希伯來人最多不過只達到像約伯記4：15「有靈從我面前經過」所記的，半夢半醒，無從捉摸之靈的概念。Bromily 認為舊約對靈與上帝之關係是好比公司與代言人，在圖畫上如同上帝和他口的氣（賽30：28）。⁸²

⁷⁰ Davidson, op. cit., p. 127.

⁷¹ G. F. Oehler, *Theology of Old Testament* Vol. 1, Edinburgh, 1882, pp. 163, 172-173.

⁷² G. Von Rad, *Old Testament Theology*, Vol. 2, Edinburgh, 1965, p. 56ff.

⁷³ H. H. Rowley, *The Faith of Israel*, London, 1956, pp. 84ff.

⁷⁴ Jacob, op. cit., pp. 121f.

⁷⁵ Eichrodt, op. cit., pp. 46ff.

⁷⁶ J. G. S. Thomson, *The Old Testament View of Revelation* (Eerdmans : Grand Rapids, 1960), pp. 20ff.

⁷⁷ 霍斯理，op. cit., p. 62.

⁷⁸ Montague, op. cit., pp. 55-56.

⁷⁹ Bromily, op. cit., p. 731.

⁸⁰ 林鴻信，《聖靈論》，p. 292.

⁸¹ Bromily, op. cit., p. 731.

⁸² Ibid.

總之，在舊約，上帝的靈是它（It），而不是他（He），亦即非人格。但到了後期，稍微有了人格化（例如詩139：7；賽34：16；48：16），但一般而言，上帝的靈是人格的，是人格的上帝活動的能力。但舊約仍然沒有任何經文清楚指明聖靈在上帝的位格上是有人格（位格）的分別。

結 論

舊約中有關聖靈教義的發展，肯定靈是那位永活的上帝的靈。那種發展是從偶發的、選擇的、和內在的靈的作為，到整個在上帝子民和創造的規則中普及。這末世性的盼望在舊約仍然是一種盼望，直到在新約，上帝的國藉基督建立在世上，並由聖靈在五旬節的時候揭開了序幕。

我們必須清楚認識聖靈的工作在舊約中的記載常是超自然的。以色列人知道上帝在超自然的領域中不斷地活動，並且使人畏懼，他們也認為先知的特性，也是與上帝的靈有密切的關係。同時聖靈來的時候，他除了西乃山之立約外，是憑著上帝靈的同在。通過本篇的研究，我們更能進一步瞭解舊約的聖靈神學，藉著聖靈工作的項目，和他在人身上的作為得以認識那一位聖靈。那些曾經受到上帝的靈影響的先知如此說道：靈來到他們身上，住在他們身上，充滿他們，或非常暴力地掌握他們。根據他們的陳述，靈是與他們同在，如此，靈成了他們能力的來源。描述靈的成效，他們說他們是被靈所充滿，使他們動起來。聖靈引導他們，帶領他們，佔有他們，在他們當中說話，離開他們，或藉著他們轉向等。這些陳述教導我們靈是他們的能力和信息的來源。描述從上頭來的影響，他們說上帝將靈澆灌他們，這種教導和加添能力的源頭是上帝自己，他的臨到或移開是上帝的特權，這是表達上帝的能力或威力的影響。他們說到主的手臨到他們身上，降到他們身上，強有力地駕馭他們，這些描述指出上帝先知性、脅迫性和強制性的威力，先知們主觀的認為，他們背後的威力，是上帝的靈。

聖靈除了裝備一些人，賜他們能力完成上帝的工作以外，他也是人生命的賜予者。同時，他也應許澆灌他的子民，將來不分男女老幼都要經驗聖靈的同在，並永遠住在他們當中。

總之，在舊約中工作的那一位上帝的靈，就是新約中三位一體的聖靈上帝。我們可以如此告白，不僅新約的使徒行傳是聖靈行傳，其實整本聖經應該都是聖靈行傳，他的工作是不受時空限制的，因為他是聖經的默示者、引導者，更是三位一體的上帝運行工作的應證者。

參考書目

中文部分：

加爾文著，徐慶譽譯，《基督教要義.上》，香港：基督教文藝出版社，1978，四版，卷1，七章四節。

司 雄，〈原住民宣教與靈恩運動〉，酋卡爾主編，《台灣基督長老教會原住民族宣教史》，台北：原宣出版，1998。

司 雄，〈論聖靈的恩賜：探討原住民教會靈恩運動之問題〉，《福音與文化》玉山神學院學報第3期，pp. 43-55。

林鴻信，《教理史》上，台北：禮記出版社，1995。
林鴻信，《聖神論》，台北：禮記，1997。
林鴻信，《加爾文神學》，台北：禮記，1994。
黃田勝，《靈恩運動在泰雅教會中》，新竹：田埔基督長老教會，1992年再版。
華福音神學院，《教會籃圖》，台北：華神出版社，1978。
路得著，《路得選集》（下）。
傅理曼著，潔瓊譯，《舊約先知書導論》，台北：華神出版社，1986。
Raird Morris, Gleason L. Archer Jr. and Bruce K. Warltle 合著，《舊約神學辭典》，台北：華神，1995。

英文部分：

Barclay, William. *The Promise of the Holy Spirit*, Philadelphia: The Westminster Press, 1960.
Beitenhard, H. *Die himmlische welt im Urchristentum und Spatjudentum*. WUNT2. Tübingen, 1951.
Berkhof, H. *The Doctrine of the Holy Spirit*, Atlanta: John Knox Press, third printing 1982
Beyschlag, William. *New Testament Theology*, Trans. Neil Buchanan, Edinburg: T&T Clark, 1895.
Binns, L. E. *The Book of Numbers*, Westminster Commentary; London: Methuen & Co., 1927.
Bromiley, G. W. "Holy Spirit", *The International Standard Bible Encyclopedia*, ed. G. W. Bromiley, Grand Rapids: Eerdmans, p. 730.
Cassel, Paulus. *Judges and Ruth*, Lange's Commentary, Grand Rapid: Zondervan, 1865.
Cooke, G. A. *The Book of Judges*, *Cambridge Bible*, Cambridge: University Press, 1918.
Davidson, A. B. *The Theology of Old Testament*, Edinburgh, 1904.
Dehler, Gustave F. *Theology of Old Testament*, Grand Rapids: Zondervan, 1883.
Delizch, F. *Biblical Commentary on the Old Testament 25 Vols*. Reprint. Grand Rapids: Eerdmans, 1968
Driver, Samuel R. *The Book of Genesis*, 3rd ed. New York: E. S. Gorham, 1905.
Eichrodt, Water. *Theology of Old Testament Vol.2*, Trans. J. A. Baker, Philadelphia: The Westminster Press, 1967.
Grudem, W. *Gift of Prophecy in I Corinthians*, Washington: University, 1982.
Hehn J. 'Zum problem des Gestes im Alten Orient und im AT', ZAW, 1925.
Hesselink, John, *On Being Reformed*, Ann Arbor, MI.: Servant Book, 1983.
Hoekema, Anthony A., *What About Tongue Speaking*, Grand Rapids: Eerdmans, 1976.
Horn, E. W. Trans. Dietlinde M. Elliot, "Holy Spirit" *Anchor Bible Dictionary*, Vols. 3, ed. David N. Fireedman, New York: Doubleday.
E. Jacob, *Theology of Old Testament*, London, 1958.
Jewett, P. K. "Holy Spirit", *The Zondervan Political Encyclopedia of the Bible*, Grand Rapids: Zondervan, 1975.
Johnson, A. R. *The Vitality of the Individual in the Thought of Ancient Israel*, Cardiff Ales, 1964.
Kerpatrick, A. F. *Cambridge Bible*, Psalms, II.
Knight, George A. F. *A Christian Theology of Old Testament*, London: SCM Press, 1959.

- Koehler, L. *Old Testament Theology*, London, 1953.
- Ladd, George E. *A Theology of the New Testament*, Grand Rapids: Eerdmans, 1974.
- Lauha, R. *Psychophysischer Sprachgebrauch im Alten Testament*, AASF 35. Helsinki, 1983.
- Macdonald, A. J. *The Interpreter Spirit and Human Life*, SCPK, 1944, p. 49.
- McNeile, A. H. *The Book of Numbers*, Cambridge Bible, Cambridge: University Press, 1931.
- Oehler, G. F. *Theology of Old Testament* Vol. 1, Edinburgh, 1882.
- Palma, Anthony D. "Discerning of the Spirit and Prophecy," *Advance*, May 1973.
- Rad, Rowley, H. H. *The Faith of Israel*, London, 1956.
- Ryrie, Charles C. *The Holy Spirit*, Chicago: Moody. 1965.
- Schmitt, H. C. *Prophetie und Tradition: Beobachtungen Zur Frühgeschichte des israelitischen Nabitums*, 1977.
- Schunk, K. D. *Wesen und Wirken des Geistes nach dem Alten Testament*, SLAG.
- Schweizer, E. *The Holy Spirit*, Trans. by Reginald H. and Ilse Fuller. London: SCM, 1980.
- Sethé, K. *Amun und die acht Urgötter von Hermopolis*, Abhandlungen der Preuss. Akademie der Wissenschaften, 1929, Philos.-hist. Klasse no. 4.
- Shultz, Samuel J. *The Old Testament Speaks New*, York: Harper & Brothers, 1960.
- Snaith, Norman H. *The Distinctive Ideas of the Old Testament*, London: Epworth Press, 1983 Reprinted.
- Taylor, John V. *God-Between God*, Philadelphia: Fortress, 1972.
- Vos, G. *Biblical Theology*, Grand Rapids: Eerdmans, 1948.
- Vriezen, Th. C. *An Outline of Old Testament Theology*, 2nd., rev., Newton, Mass.: Charles C. Brandford, 1970.
- Walvoord, John F. *The Holy Spirit*, Grand Rapids: Eerdmans, 1958
- Warfield, B. B. *The Inspiration and Authority of the Bible*, Reprint. Philadelphia: Presbyterian and Reformed, 1970.
- Westerman, C. *Geist im Alten Testament*, EvT 41.
- Wolff, H. W. *Anthropologie des Alten Testaments*, 4th ed. Munich, 1984.
- Wood, L. *The Holy Spirit in the Old Testament*, Grand Rapids: Zondervan, 1976.